

سلسلة السادة الغمارية

تأليف

حضرة صاحب الفضيلة والسيادة حجة المحدثين وإمام
المحققين شيخ الطريقة الصديقية والمفيض عليها من علومة
النورانية أبى الفضل السيد عبد الله ابن سلطان العارفين مولانا
السيد محمد بن الصديق الغمارى رضى الله عنه أمين



ت: ٥٩٠٥٩٠٩ - ٥١٤٧٥٨٠

نهاية الآمال

فى

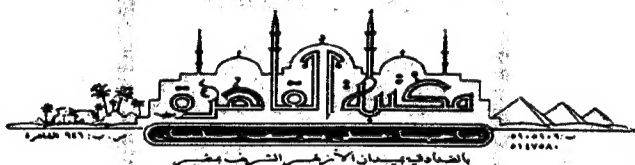
صحة وشرح حديث عرض الأعمال

تأليف

الحافظ أبى الفضل عبد الله ابن العلامة الإمام
الحافظ الحجة الهمام، قدوة العلماء الأعلام،
شيخ المسلمين والإسلام، أبى عبد الله محمد
ابن الصديق الغمارى الحسنى الادريسي

الطبعة ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م

الناشر





حقوق الطبع والنشر والتوزيع والنقل والترجمة

محفوظة للناشر

مكتبة القاهرة

على يوسف سليمان وأولاده

١٢ ش الصناديقية بالأزهر الشريف ت : ٥٩٠٥٩٠٩

١١ درب الأتراك خلف الجامع الأزهر ت : ٥١٤٧٥٨٠

ص . ب ٩٦٤ العتبة - القاهرة

جمهورية مصر العربية

رقم الإيداع بدار الكتب

٢٠٠٦ / ٤٩١٦

الترقيم الدولي I.S.B.N

977-401-020-5

بسم الله الرحمن الرحيم

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (حَيَاتِي خَيْرٌ لَكُمْ تُحَدِّثُونَ وَيُحَدِّثُ لَكُمْ وَوَفَاتِي خَيْرٌ لَكُمْ تُعْرَضُ عَلَيَّ أَعْمَالُكُمْ فَمَا رَأَيْتُمْ مِنْ خَيْرٍ حَمَدْتُ اللَّهَ وَمَا رَأَيْتُمْ مِنْ شَرٍّ اسْتَغْفَرْتُ اللَّهَ لَكُمْ) .

تعليق أبو الفيض الحافظ أحمد الغماري على هذه الرسالة

قلت : لما أطلع أخى أبو الفيض على هذا الكتاب كتب يقول :

أما بعد : فساعة قرأت جزءك المسمى (نهاية الآمال من حديث عرض الأعمال) وهو جزء مفيد حسن وقلمك فيه قلم محدث محقق متذوق للفن يدل على أنك قد وجهت عنايتك للحديث أكثر من ذى قبل ، لأن كتابتك فيه أعلى من كل كتابة رأيته لك فى الحديث ، وكنت أود لو وقفت على كتابتي فيه ، فإني كنت كتبت فيه كتابة مطولة للشيخ (يوسف الدجوى) رحمه الله ، لأننى ذكرت فيها من الكلام على توجيه صحته ما لم تتعرض له والأمـر سهل ، وليس من الجزء ما يلاحظ إلا بنقلك عن المناوى المخرف قوله : (تُحَدِّثُونَ وَيُحَدِّثُ لَكُمْ) بتشديد الدال فيهما ، فإن هذا من تخريفات المناوى المضحكة ، فإن الرجل لفرط بلادته كان لا يدرى ما مخرج من رأسه فى المتن والإسناد كما بينا الثانى فقط من المداوى البالغ ستة مجلدات .

فقولته الذى نقلته لا يوافق عليه لغة ولا معنى ، أما اللغة فلا يقال يحدث لكم بل يقال تحدثون ويحدثون بفتح الدال من الثانى أو تحدثونى وأحدثكم ، أما يحدث لكم فلا تساعده اللغة ، وأما المعنى ففساد من وجوه يطول ذكرها ويكفى من تعيين المراد قوله من الوفاة (تعرض على أعمالكم) ، فهذا صريح من بيان معنى الشطر الأول وهو ما ذكرته أنت احتمالاً بعد كلام المناوى مع أن لا معنى للحديث إلا ما ذكرت فكان الواجب أن تصدر بكلامك ثم تنبه بعده على خطأ المناوى فى فهمه ، ولعلك تعيد طبع الكتاب فتفعله إن شاء الله إلى كون المناوى خفيف العقل والعلم كما من المداوى .

ولما ذكرت الوجوه فى الجواب عن الإشكال الوارد على حديث الحوض ، لم تنتبه جوابنا وهو قاطع لكل الأشكال قاله له من عروقه ، فإن جوابنا عن هذا الإشكال أن قوله (إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك) تقرير أو خبر فى معنى الاستفهام كأنه قيل له لست أدرى ما

أحدثوا بعدك، وذلك لشفقتة وحقيقته التي رتب عليها وهي الرحمة العامة للخلق كافة، أراد أن يتغاضى عن ذلك لعل الله يجيب إلى طلبه كما فعل مع بعض أهل الجاهلية، ومع عبد الله بن أبي سلول، فإن عمر لما ذكره بنفاه لم يرجع عن ذلك طمعاً من رحمة الله تعالى، حتى نهاه ربه، وكذلك هؤلاء حتى قيل الست تدرى ما أحدثوا بعدك، فعند ذلك علم أن مراد الله منهم هو الطرد من الحوض إذ لو أراد سواه لغفر لهم ذلك الأحداث ولم يُذكره، ثم إنى استغريت منك عدل الحديث من التشابه الذى لا يعلم معناه مع أننا نجزم بأنه فى معاوية وأصحابه ممن حارب الإمام الحق وخرج عليه وفعل الأفاعيل، ولذلك كان الشافعى يقول: (لا ألوم أستاذنا مالكا على شئ) إلا على ما ذكره حديث الحوض فى الموطأ وهذه من رهنات الأئمة الأكابر، فإن ما حدث به رسول الله ﷺ لا يلام أحد على روايته بل يلام على تركه وتصنيعه والمقصود أن الشافعى فهم أن الحديث فى معاوية وأصحابه لا فى المرتدين، أنتهى .

قلت: أنا أجزم أيضاً بأن حديث الحوض فى معاوية وأصحابه، وإنما قلت أنه متشابه للرد على الوهابية الذين يزعمون أنه يرد حديث عرض الأعمال وهم لا يعتقدون أن حديث الحوض فى معاوية فبينت لهم أنه إذا لم يكن فيه فليس له معنى صحيح يحمل عليه ويكون على هذا متشابهاً فهذا إنما ذكرته على سبيل الإلزام .

أما المناوى فأنأ أعرف أنه لا يعرف الحديث، ولا يعتمد تصحيحه، وتضعيفه .

وإنما اعتمدت ضبطه للحديث لظنى أن له خبرة بشئ من اللغة، لا سيما وقد شرح خطبة القاموس وهي تحتاج إلى تعمق فى اللغة ثم تبين أنه ليس بمتقن فيها .

ولهذه المناسبة أذكر أن الألبانى ضعف حديث عرض الأعمال وسلك فى تضعيفه مسلكاً يخالف الصناعة الحديثية ويخالف ما كتبه فى تعاليقه وكتبه الأخرى .

ذلك أنه يذكر فى كثير من تعاليقه الحديث الضعيف والواهن ثم يصححه أو يحسنه لشواهد، ولكن لما كان حديث عرض الأعمال يخالف رأيه ضعفه بحجة واهية وذكر بعده مرسل بكر بن عبد الله من طريقين صحيحين، ولم يجعلهما شاهدين يقويان طريق ابن مسعود مخالفاً الصناعة الحديثية وخالف صنيعه أيضاً وسجل بذلك على نفسه أنه ليس بمنصف .

وعلى هذا فتصحيحه وتضعيفه إنما هو على حسب مزاجه وهواه، وتلك الطريقة غير مرضية عند الله وعند العلماء بالحديث .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، سيدنا محمد وعلى آله الأكرمين، والرضى عن صحابته الطاهرين، أما بعد : فهذا جزء جمعته في بيان صحة حديث (حياتى خير لكم) دعائى إلى جمعه ما رأيت من كثرة النزاع الواقع فيه بين فئات من الناس، وخوضهم فيه بغير هدى من علم ولا قاعدة مبنية على أساس، حتى زعم بعض الجهلة أنه حديث مكذوب لا يوجد فى شيء من الكتب الحديثية، وأنه مخالف لما ثبت فى الأحاديث الصحيحة القوية، وبالغوا فى الخط على من يورده فى مجلة أو كتاب، بأسلوب شديد من الشتم والسباب، فأردت أن أبين فى هذا الجزء خطأ هذه الدعاوى والأقاويل، وأكشف خطر ما تنبى عنه من أضاليل، محتكما فيما أورده إلى قواعد أهل الحديث والأصول، مستنداً إلى ما رجحه جمهور أهل المنقول والمعقول، وسميته (نهاية الآمال فى صحة حديث عرض الأعمال) وقدمته هدية إلى جناب النبى الكريم، عليه أفضل الصلاة والتسليم عسى أن يشملنى بشفاعته فى الوقت العظيم، حين لا يتقدم للشفاعة غيره حتى الخليل والكليم، والله المسئول أن يحقق رجائى، ويقبل دعائى، إنه قريب مجيب، لا رب غيره، ولا خير إلا خيره.

المؤلف

باب

فى ذكر طرق الحديث وبيان صحته

قال الحافظ الكبير أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصرى الشهير بالبخاري - المتوفى بالرملة سنة ٢٩٢ - فى مسنده المشهور: حدثنا يوسف بن موسى ثنا عبد المجيد ابن عبد العزيز بن أبى رواد عن سفيان عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله - يعنى ابن مسعود - عن النبى ﷺ قال: (إن لله ملائكة سياحين يبلغونى عن أمتى السلام) قال: وقال رسول الله ﷺ (حياتى خير لكم تحدثون ويحدث لكم ووفاتى خير لكم تعرض على أعمالكم فما رأيت من خير حمدت الله وما رأيت من شر استغفرت الله لكم).

قال البخاري: لا نعلمه يروى عن عبد الله إلا بهذا الإسناد. اهـ قال الحافظ زين الدين العراقي فى كتاب الجنائز من طرح التشريب^(١) فى شرح التقريب: إسناده جيد، وقال الحافظ نور الدين الهيثمى فى مجمع الزوائد: رجال إسناده رجال الصحيح، وكذا قال القسطلانى فى شرح البخارى، وقال الحافظ جلال الدين السيوطى فى الخصائص الكبرى. إسناده صحيح، وكذا قال على القارى والشهاب الخفاجى فى أول شرحيهما على الشفا للقاضى عياض، وما حكم به هؤلاء صحيح لا غبار عليه، لأن رجال السند كلهم ثقات على شرط الصحيح، وما روى به ابن أبى رواد من الإرجاء وغيره لا يضره بعد أن روى عنه كبار الأئمة مثل الشافعى وأحمد وابن معين، وصرح بتوثيقه أحمد

(١) هذا الكتاب من أواخر كتب العراقي، حتى إنه مات قبل إتمامه فتمه من بعده ولده الحافظ ولى الدين أبو زرعة العراقي، فكلامه هنا يقضى على كلامه فى تخريج أحاديث الأحياء الذى ألفه فى أول أمره حين كان عمره نحو عشرين سنة قبل أن تتسع دائرة حفظه وتكثر ممارسته للقواعد الحديثية، كما يعلم بالموازنة بينه وبين مؤلفاته التى ألفها بعده فإنها تدل على حفظ واسع وإطلاع مدهش وخبرة كاملة بأصول الفن وقواعده بلغ بها رتبة الاجتهاد فى علم الحديث الشريف... ومن الدليل على ما نقول أنه عزاء فى تخريج أحاديث الإحياء حديث ابن عمر «أحلت لنا ميتتان ودمان» الحديث إلى الصحيحين مع أنه حديث ضعيف لم يروه من الستة إلا ابن ماجه.

(٢) والرجل إذا احتج به الشيخان فقد قفر القنطرة كما يقول الذهبى، وقد طعن فى كثير من رجال الشيخين حتى روى بعضهم بالكذب فلم يابه العلماء، لهذا الطعن، لعلمهم أن فتح هذا الباب يؤدى إلى عواقب =

وابن معين وأبو داود والنسائي، واحتج به مسلم^(٢) والأربعة. فلا عبرة بمن ضعفه بعد هذا وبالأخص ابن حبان فإنه يبالغ في الجرح، قال الذهبي في ترجمة أفلح بن سعيد المدني من الميزان: ابن حبان ربما قصب^(١) الثقة حتى كأنه لا يدري ما يخرج من رأسه اهـ وقال في ترجمة أيوب بن عبد السلام: ابن حبان صاحب تشنيع وتشغيب اهـ فالحديث من هذا الطريق على شرط مسلم، وله أيضاً طرق أخرى.

منها: ما رواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده وابن عدى في الكامل من طريق خراش عن أنس قال قال رسول الله ﷺ (حياتي خير لكم تحدثون ويحدث لكم فإذا أنا مت كانت وفاتي خيراً لكم تعرض على أعمالكم فإن رأيتم خيراً حمدت الله وإن رأيتم غير ذلك استغفرت الله لكم). قال الحافظ العراقي في المغني: إسناده ضعيف لضعف خراش اهـ. ومنها ما ذكره الحافظ أبو نصر الحسن بن محمد بن إبراهيم اليونارتى المتوفى سنة ٥٢٧ - في معجمه وهو في عدة أجزاء، قال: سمعت الشريف واضح بن أبي تمام الزينبي يقول: سمعت أبا علي بن تومة يقول: اجتمع قوم من الغرباء عند أبي حفص البخاري اهـ. واسمه كثير بن يسار البصري الطفاوى. ووقع في كتاب الصارم المنكى (ص ١٧٨) كثير بن الفضل، وهو تحريف. وبالجمله فهذا السند صحيح كما قدمنا. وخرج السيوطي هذا الحديث في الجامع الصغير من رواية ابن سعد في الطبقات عن بكر المزني أيضاً وقال شارحه المناوى: رجاله ثقات اهـ. هذا ما يتعلق بلفظ الحديث وتحقيق القول في أسانيده وقد تبين مما ذكرناه أن الحديث صحيح لا يتطرق إليه شك ولا ارتياب فالإقدام على تضعيفه أو تكذيبه جرأة قبيحة لا يجوز أن تصدر من مسلم تذوق معنى قول الله تعالى: ﴿ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد﴾.

فصل

وللحديث - مع هذا - شواهد تؤيد معناه. وتقوى مبناه بحيث يرتفع بها إلى أعلى درجات الصحة والقبول. وأنا أذكرها بحول الله تعالى مبتدئاً بأقربها إلى لفظه فأقول:

قال أبو نعيم في الحلية: حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر - هو أبو الشيخ بن حبان الحافظ المشهور - ثنا أحمد بن عيسى بن ماهان الرازي ثنا محمد بن مصفى ثنا بقية ثنا

= وخيمة، وللحفاظ كتب خاصة في الدفاع عن الشيخين، منها كتاب العراقي في الدفاع عن مسلم وكتاب ابن حجر في الدفاع عن البخاري.

(١) أى أصاب قصبه وهى أعاؤه كناية عن مبالغته في التجريح.

عباد بن كثير عن عمران - هو القصير - عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: (إن أعمال الترمذي في نواذر الأصول من طريق عبد الغفور بن عبد العزيز بن سعيد الشامي عن أبيه عن جده - وكانت له صحبة - قال: قال رسول الله ﷺ: (تعرض الأعمال يوم الإثنين والخميس على الله وتعرض على الأنبياء وعلى الآباء والأمهات يوم الجمعة فيفرحون بحسناتهم وتزداد وجوههم بياضاً وإشراقاً فاتقوا الله ولا تؤذوا موتاكم) وهذان الحديثان ضعيفان، لكن الشواهد يعتبر فيها بالضعيف كما نبه عليه الحافظ المنذري في غير موضع من الترغيب والترهيب، والحافظ ابن القيم في جلاء الأفهام، بل هو مقرر في علوم الحديث.

القرآن يؤيد الحديث

قال الله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١] أخبر الله سبحانه في هذه الآية الكريمة أن النبي عليه الصلاة والسلام يأتي يوم القيامة شهيداً على أمته، وذلك يقتضي أن تعرض أعمالهم عليه ليشهد على ما رأى وعلم، قال ابن المبارك: أخبرنا رجل من الأنصار عن المنهال بن عمرو أنه سمع سعيد بن المسيب يقول: ليس من يوم إلا يعرض فيه على النبي ﷺ أمته غدوة وعشيّاً فيعرفهم بأسمائهم وأعمالهم فلذلك يشهد عليهم يقول الله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١]. وقال القرطبي في التذكرة: باب ما جاء في شهادة النبي ﷺ على أمته، ثم أورد أثر سعيد بن المسيب السابق آنفاً. ثم قال: قد تقدم أن الأعمال تعرض على الله كل يوم اثنين وخميس وأنها تعرض على الأنبياء والآباء والأمهات يوم الجمعة قال: ولا تعارض فإنه يحتمل أن يخص نبينا بما يعرض عليه كل يوم، ويوم الجمعة مع الأنبياء عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام اهـ. وروى الطبراني بإسناد ضعيف عن ابن عباس قال لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً﴾ [الاحزاب: ٤٥] وقد كان أمر علياً ومعاذاً أن يسيرا إلى اليمن فقال: (انطلقا فبشرا ولا تنفرا ويسرا ولا تعسرا) فإنه قد نزل على (يا أيها النبي) إنا أرسلناك للناس شاهداً ومبشراً بالجنة ونذيراً من النار وداعياً إلى شهادة أن لا إله إلا الله بإذنه وسراجاً منيراً. «بالقرآن» وقال ابن كثير في تفسير هذه الآية: قوله تعالى شاهداً أي الله بالوحدانية وأنه لا إله إلا غيره، وعلى الناس بأعمالهم يوم القيامة، وجئنا بك على هؤلاء

شهيذاً. كقوله لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً اهـ.

فإن قيل: قد أخبر الله تعالى عن هذه الأمة أنها تشهد على غيرها، حيث قال جل شأنه: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣] اهـ ولم يقل أحد إن أعمال الأمم تعرض على هذه الأمة.

فالجواب من وجهين:

(الأول) أن عرض الأعمال مما خص به نبينا عليه الصلاة والسلام، كما خص في قبره بحياة أكمل من حياة الشهداء وبالشفاعة وغيرهما.

(والثاني) أنه ورد في الحديث الصحيح أن هذه الأمة إنما تشهد على إخبار نبيها وما جاء به في القرآن، وذلك أنها إذا شهدت بأن الرسل بلغوا أمهم فيقال: وما علمكم؟ فيقولون أخبرنا نبينا فيما جاء به من كتاب ربنا أن الرسل قد بلغوا فآمننا به وصدقنا^(١). فيزكيهم الرسول ويصدق قولهم، هذا معنى ما ثبت في الحديث، وهو واضح لا خفاء فيه.

فإن قيل: فما تقول فيما رواه الطبراني عن محمد بن فضالة أن النبي ﷺ أمر قارئاً يقرأ فلما بلغ قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١] الآية بكى حتى اضطرب لحياه وقال: (أى رب شهدت على من أنا بين ظهرانيه فكيف بمن لم أر؟) فرمى يفهم بعش الجهلة من هذا أنه ينفي عرض الأعمال.

قلت: هذا الحديث مؤيد لعرض الأعمال لا ناف له وهو أحد الأسباب التي لأجلها أكرم الله نبيه بهذه الخصوصية حتى تكون شهادته على أمته عن مشاهدة وعيان، كما أكرمه بعرض أمته مع الأمم الأخرى عليه وهو في المدينة كما ثبت في الصحيحين، وقال الحافظ في فتح الباري (ج ٩ ص ٧٨-٧٩ طبعة الخشاب) ما نصه: ووقع في رواية محمد بن فضالة الظفري أن ذلك كان وهو ﷺ في بني ظفر أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني وغيرهما من طريق يونس بن محمد بن فضالة عن أبيه أن النبي ﷺ أتاهم في بني ظفر ومعه ابن مسعود وناس من أصحابه فأمر قارئاً يقرأ فاتى على هذه الآية ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١] فبكى حتى اضطرب لحياه

(١) فشهادة الأمة من قبيل الإرعاء المعروف في كتب الفقه وهو الشهادة على الشهادة.

ووجنتاه وقال: « يارب هذا على من أنا بين ظهريه فكيف بمن لم أره؟ » وأخرج ابن المبارك في الزهد من طريق سعيد بن المسيب قال: « ليس من يوم إلا يعرض على النبي ﷺ أمته غدوة وعشية فيعرفهم بسيماهم وأعمالهم فلذلك يشهد عليهم » ففي هذا المرسل ما يرفع الأشكال الذي تضمنه حديث ابن فضالة والله أعلم اه كلامه . وحاصل الأشكال أنه كيف يشهد على من يأتي بعده من أمته؟ وحاصل رفعه أن أعمالهم تعرض عليه فيشهد عليها شهادة عيان، وجعل الحافظ أثر سعيد بن المسيب مرسلًا لأنه لا دخل للرأى والاجتهاد فيه؛ فيكون من قبيل المحكوم برفعه فلذلك سماه مرسلًا؛ ومراسيل سعيد بن المسيب من أصح المراسيل وأقواها؛ حتى أن الشافعي قبلها مع رده لغيرها من المراسيل، والله أعلم .

حديث الحوض يؤيد حديث عرض الأعمال

أخرج أبو يعلى عن أبي سعيد الخدري: قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « ما بال رجال يقولون إن رحم رسول الله ﷺ لا تنفع قومه؟ بلى والله إن رحمى موصولة فى الدنيا والآخرة، وإنى يأبها الناس فرطكم على الحوض فإذا جئتم قال رجل يا رسول الله أنا فلان بن فلان وقال آخر أنا فلان بن فلان فأقول فأما النسب فقد عرفته ولكنكم أحدثتم بعدى وارتدتم القهقري » قال الحافظ الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن محمد بن عقيل وقد وثق اهـ . قلت حديثه حسن كما صرح به الحافظ الهيثمى نفسه فى مواضع من مجمع الزوائد . فقوله ﷺ ولكنكم أحدثتم بعدى دليل على أن أعمالهم عرضت عليه وإلا لما عرف ذلك منهم .

عرض الأعمال على الأقارب

يؤيد حديث عرض الأعمال

قال ابن أبى الدنيا فى أول كتاب المنامات: حدثنا عبد الله بن شبيب ثنا أبو بكر بن شبة الحزامى ثنا فليح بن إسماعيل حدثنى محمد بن جعفر بن أبى كثير عن زيد بن أسلم عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: « لا تفضحوا أمواتكم بسيئات أعمالكم فإنها تعرض على أوليائكم من أهل القبور » .

وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق حدثنا سفیان عن سمع أنسا يقول: قال رسول الله ﷺ: « إن أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم فإن كان خيراً استبشروا

وإن كان غير ذلك قالوا اللهم لا تمتهم حتى تهديهم كما هديتنا .

وقال أبو داود الطيالسي : حدثنا الصلت بن دينار عن الحسن بن جابر عن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أعمالكم تعرض على أقاربكم في قبورهم فإن كان خيراً استبشروا وإن كان غير ذلك قالوا : اللهم ألهمهم أن يعملوا بطاعتك » وقال يحيى بن صالح الوحاظي : حدثنا أبو إسماعيل السكوني سمعت مالك بن أدي يقول : سمعت النعمان بن بشير وهو على المنبر يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (إنه لم يبق من الدنيا إلا مثل الذباب تمور في جوها فالله الله في إخوانكم أهل القبور فإن أعمالكم تعرض عليهم) وهذه الأحاديث ^(١) وإن كانت ضعيفة فإن الآثار عن الصحابة والتابعين تؤيدها وتقضي بأن لها أصلاً . قال عبد الله بن المبارك : حدثني ثور بن يزيد عن أبي رهم ^(٢) عن أبي أيوب قال : تعرض أعمالكم على الموتى فإن رأوا حسناً فرحوا واستبشروا وقالوا اللهم هذه نعمتك على عبدك فآتمها عليه وإن رأوا سيئاً قالوا اللهم راجع به . وقال ابن المبارك أيضاً : حدثني صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن ابن جبير بن نفيير أن أبا الدرداء كان يقول : إن أعمالكم تعرض على أمواتكم فيسرون ويساءون ، وكان أبو الدرداء يقول عند ذلك : اللهم إني أعوذ بك أن أعمل عملاً أخزى به عند عبد الله بن رواحة . وروى بن أبي الدنيا من طريق بلال بن أبي الدرداء قال : كنت أسمع أبا الدرداء وهو ساجد يقول : اللهم إني أعوذ بك أن يمقتني خالي ابن رواحة إذا لقيته . وقال أحمد بن أبي الخوارى حدثني محمد أخى قال : دخل عباد بن عباد على إبراهيم بن صالح وهو أمير على فلسطين ، فقال له عظمي ، فقال بم أعظك أصلحك الله ؟ بلغني أن أعمال الأحياء تعرض على أقاربهم من الموتى فانظر ماذا يعرض على رسول الله ﷺ من عملك ؟ فبكى إبراهيم حتى سالت دموعه على لحيته . رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور . وروى ابن المبارك بسنده أن سعيد بن جبير سئل : هل يأتي الموتى أخبار الأحياء ؟ قال : نعم ما من أحد له حميم إلا ويأتيه أخبار أقاربه فإن كان خيراً سر به ، وإن كان شراً ابتأس وحزن ، قال ابن القيم في كتاب الروح : وصح عن عمرو بن دينار أنه قال : ما من ميت يموت إلا وهو يعلم

(١) وقعت أسانيد هذه الأحاديث في كتاب أهوال القبور مصحفة غاية التصحيف انظرها فيه (ص ٧٧-٧٨) .

(٢) رهم بضم الراء واسم أبي رهم أحزاب بن أسيد ، مختلف في صحبته ووقع في كتاب الروح (ص ٨ طبعة ثانية) إبراهيم وهو تصحيف .

ما يكون في أهله من بعده، وإنهم ليغسلونه ويكفونونه وإنه لينظر إليهم. وصح عن مجاهد أنه قال: إن الرجل ليبشر في قبره بصلاح ولده من بعده اهـ. وقال أيضاً: وهذا باب فيه آثار كثيرة عن الصحابة، وكان بعض الانصار من أقارب عبد الله بن رواحة يقول: اللهم إني أعوذ بك من عمل أخزى به عند عبد الله بن رواحة اهـ. والآثار في هذا كثيرة يطول تتبعها، وليس الغرض استقصاءها في هذا الموضع، وهي كما قدمنا تقوى الأحاديث السابقة؛ لأن عرض الأعمال على الأقارب من المغيبات التي لا تدرك بالرأى والاجتهاد؛ فلولا أنه بلغهم فيه حديث عن النبي ﷺ ما أخبروا به ولا تناقلوه في مجالس الوعظ والتذكير. وإذا كانت أعمال الأحياء تعرض على أقاربهم الموتى لما بينهم من القرابة التي تدعو إلى الشفقة وحب الخير، فالنبي ﷺ أولى بأن تعرض عليه أعمال أمته لمزيد شفقتهم ورحمته بهم وحرصه على إيصال الخير لهم بدليل قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] ولما ذكر ابن رجب جملة من الأحاديث والآثار في عرض أعمال الأحياء على الأموات قال ما نصه: وقد جاء عرض أعمال الأمة كلها على رسول الله ﷺ بمنزلة الوالد. ثم ذكر حديث ابن مسعود^(١) السابق أول الباب، وذكر بعض ما يشهد له. وهذا النص غير موجود في كتاب أهوال القبور المطبوع بمكة، فلا أدري أسقط سهواً أم قصد إسقاطه؟

الصلاة على النبي تعرض عليه

وهي من جملة الأعمال

أخرج أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان والحاكم في صحاحهم والبيهقي في حياة الأنبياء وشعب الإيمان وغيرهم من طريق حسين بن علي الجعفي ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن أبي الأشعث الصنعاني عن أوس بن أوس قال: قال رسول الله ﷺ «أفضل أيامكم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا على من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة علي» قالوا وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد أرمّت يقولون بليت؟ فقال «إن الله حرم على الأرض أن تاكل أجساد الأنبياء» قال الحاكم صحيح على شرط البخاري وسلمه الذهبي وصححه أيضاً ابن خزيمة.

(١) ذكره بإسناده نقلاً عن البزار أيضاً ص ٧٩ أهوال القبور لكن جاء الحديث غير ملائم لما قبله من الكلام لسقوط النص الذي نقلناه عن نسخة خطية من كتاب الأهوال المذكور. كتبت سنة ١١١٣ هجرية.

وابن حبان والحافظ عبد الغنى بن سعيد والنورى فى الأذكار والقرطبى فى التذكرة والحافظ أبو الخطاب بن دحية وغيرهم، وبعضهم أعل الحديث بأنه من رواية عبد الرحمن ابن يزيد بن تميم الضعيف ولكن حسين الجعفى اشتبه عليه الأمر فجعله من رواية عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الثقة، وهذا إعلال باطل بيّن بطلانه الحافظ الدارقطنى^(١) وذكر أن حسين الجعفى روى الحديث عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر تحقيقاً من غير اشتباه، قال الحافظ ابن عبد الهادى المقدسى فى الصارم المنكى (ص ١٨٤): وهذا الذى قاله الحافظ أبو الحسن هو أقرب وأشبه بالصواب وهو أن الجعفى روى عن ابن جابر ولم يرو عن ابن تميم، والذى يروى عن ابن تميم ويغلط فى اسم جده هو أبو أسامة كما قاله الأكثرون، فعلى هذا يكون الحديث الذى رواه حسين الجعفى عن ابن جابر عن أبى الأشعث عن أوس حديثاً صحيحاً لأن رواته كلهم مشهورون بالصدق والأمانة والثقة والعدالة ولذلك صححه جماعة من الحفاظ كأبى حاتم ابن حبان والحافظ عبد الغنى المقدسى وابن دحية وغيرهم، ولم يأت من تكلم فيه وعلله بحجة بينة أه ثم ناقش كلام من علله بما يكفى فراجع، وأخرج ابن ماجة عن أبى الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ «أكثرُوا الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة وإن أحداً لم يصلى على إلا عرضت على صلاته حتى يفرغ منها» قال قلت: وبعد الموت؟ قال «وبعد الموت أن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فنبي الله حى يرزق» وهكذا رواه ابن وهب فى جامعه. قال الحافظ المنذرى فى الترغيب والترهيب: إسناده جيد. وكذا قال العلامة السيد السمهودى فى وفاء الوفا. وقال الحافظ فى تهذيب التهذيب: رجاله ثقات لكن أشار إلى انقطاع فيه، وكذا فعل تلميذه الحافظ السخاوى فى القول البديع وصححه الحافظ البوصيرى مع الإشارة إلى انقطاعه أيضاً وقال الحافظ ابن عبد الهادى المقدسى فى الصارم المنكى (١٨٨): وهذا الحديث وإن كان فيه شئ فهو شاهد لغيره وعاضد له أه.

قلت: لا شئ فيه غير الانقطاع المشار إليه وأمره قريب أما محاولته تضعيف السند بجهالة حال زيد بن أيمن فمردودة بتوثيق ابن حبان له، وبتصحيح الحفاظ المذكورين وبالأخص المنذرى والعسقلانى. وأخرج أبو داود والنسائى والبيهقى فى حياة الأنبياء

(١) فى حواشيه على كتاب أبى حاتم الرازى فى الضعفاء، وكان الدارقطنى إماماً لا يجارى فى معرفة العلل والأسانيد والرجال. قال القاضى أبو الطيب الطبرى: الدارقطنى أمير المؤمنين فى الحديث.

وابن نفيل في جزئه المعروف من طريق عبد الله بن نافع عن ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ولا تجعلوا قبرى عيداً وصلوا على فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم» رجاله ثقات ونقل ابن عبد الهادي في الصارم المنكي (ص ١٧٤) عن ابن تيمية أن إسناده حسن وأيده بما يعلم من مراجعته هناك وصححه النووي في الأذكار ولابن أبي شيبه وابن مردويه عن أبي هريرة أيضاً قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «أكثرُوا الصلاة على يوم الجمعة فإنها معروضة عليّ» وأخرج أبو الشيخ في كتاب الثواب من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى عليّ عند قبرى سمعته ومن صلى عليّ من بعيد أعلمته» قال ابن القيم: غريب، لكن نقل الحافظ السخاوي عن شيخه الحافظ ابن حجر أنه قال: سنده جيد أهـ وللطبراني في الأوسط عنه أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «أكثرُوا الصلاة على في الليلة الزهراء واليوم الآخر فإن صلاتكم تعرض عليّ» سنده ضعيف قال السخاوي: لكن يتقوى بشواهد أهـ.

وأخرج عبد الرزاق عن مجاهد عن أبي طلحة قال: دخلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فوجدته مسروراً؛ فقلت: يا رسول الله ما أدرى متى رأيتك أحسن بشراً وأطيب نفساً من اليوم؟ قال: «وما يمنعني وجبريل خرج من عندي الساعة فبشرني أن لكل عبد صلى عليّ يكتب له بها عشر حسنات ويمحى عنه عشر سيئات ويرفع له بها عشر درجات وتعرض عليّ كما قالها ويرد عليه بمثل ما دعا» وأخرج الحاكم في المستدرك والبيهقي في الشعب وحياة الأنبياء من طريق أبي رافع عن سعيد المقبري عن أبي مسعود الأنصاري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «أكثرُوا الصلاة عليّ في يوم الجمعة فإنه ليس يصلى عليّ أحد يوم الجمعة إلا عرضت عليّ صلاته» أبو رافع إسماعيل بن رافع المدني ضعيف عند الجمهور لكن وثقه البخاري وقال يعقوب بن سفيان يصلح حديثه للشواهد والمتابعات وقال ابن المبارك لم يكن به بأس ولعل الحاكم اعتمد هذا فصح الحديث والله أعلم، وأخرج البيهقي من طريق حماد بن سلمة عن برد بن سنان عن مكحول الشامي عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: (أكثرُوا على من الصلاة في كل يوم جمعة فإن صلاة أمتي تعرض عليّ في كل يوم جمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم مني منزلة) قال الحافظ المنذرى: إسناده حسن إلا أن

مكحولاً قيل لم يسمع من أبي أمامة أ هـ. وفي الصارم المنكى (ص ١٨٩) : إسناده جيد فيه إرسال فإن مكحولاً لم يسمع أبي أمامة، وقال الحافظ السخاوى فى القول البديع : رواه البيهقى - يعنى الحديث المذكور - بسند حسن لا بأس به إلا أن مكحولاً قيل لم يسمع من أبي أمامة فى قول الجمهور. نعم فى مسند الشاميين للطبرانى التصريح بسماعه منه أ هـ.

ورجح المزى فى التهذيب سماعه من أبي أمامة أيضاً. فالسند على هذا متصل حسن وللطبرانى بإسناد ضعيف عنه أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ : « من صلى على صلى الله عليه عشرأ. ملك موكل بها حتى يبلغنيها ». وقال محمد بن إسماعيل الوراق : حدثنا جبارة بن المغلس ثنا أبو إسحاق حازم عن يزيد الرقاشى عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « أكثروا الصلاة على يوم الجمعة فإن صلاتكم تعرض على » قال ابن القيم : وهذا وإن كان ضعيفاً يصلح للاستشهاد وروى الطبرانى فى الأوسط عن أنس أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ : « من صلى على صلاة واحدة بلغتنى صلاته وصليت عليه وكتب له سوى ذلك عشر حسنات ». قال الحافظ المنذرى : إسناده لا بأس به أ هـ.

وأخرج أبو يعلى فى مسنده من طريق عبد الله بن نافع أخبرنا العلاء بن عبد الرحمن قال سمعت الحسن بن على بن أبى طالب عليهما السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : « صلوا فى بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً ولا تتخذوا بيتى عيداً صلوا على وسلموا فإن صلاتكم وسلامكم يبلغنى أين ما كنتم » وروى الطبرانى فى الكبير والأوسط من طريق حميد بن أبى زينب عن حسن بن حسن بن على بن أبى طالب عليهم السلام عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : « حيثما كنتم فصلوا على فإن صلاتكم تبلغنى » قال الحافظ المنذرى : إسناده حسن. وقال القاضى أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل المحاملى : ثنا أبو حاتم الرازى ثنا ابن أبى مريم ثنا محمد بن جعفر حدثنى حميد بن أبى جعفر عن الحسن بن على عليهما السلام عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : « حيثما كنتم فصلوا على فإن صلاتكم تبلغنى » وقال ابن أبى شيبه فى المصنف حدثنا أبو خالد الأحمر عن ابن عجلان عن سهل عن حسن بن حسن قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تتخذوا قبرى عيداً ولا بيوتكم قبوراً وصلوا على حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغنى ». إسناده صحيح وهو مرسل فى حكم الموصول كما لا يخفى لأنه تقدم من رواية الحسن وعلى عليهما السلام، وقال أبو يعلى : حدثنا أبو بكر بن أبى شيبه ثنا زيد بن الحباب ثنا جعفر بن إبراهيم من

ولد ذى الجناحين ثنا على بن الحسين أنه رأى رجلاً يأتى إلى فرجة كانت عند قبر النبي ﷺ فيدخل فيها ويدعو، فقال له ألا أحدثك حديثاً عن أبى عن جدى عن رسول الله ﷺ قال: « لا تتخذوا قبرى عيداً ولا تجعلوا بيوتكم قبوراً وسلموا على فإن تسليمكم يبلغنى أينما كنتم ». قال الحافظ السخاوى فى القول البديع: وهو حديث حسن.

قلت: بل أخرجه الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسى فيما اختاره من الأحاديث الصحيحة الزائدة على الصحيحين، قال الحافظ ابن عبد الهادى فى الصارم المنكى: وشرطه فيه أحسن من شرط الحاكم، وأخرج أبو الشيخ والبزار والطبرانى والحرث بن أبى أسامة وغيرهم من طريق نعيم بن مضمض عن ابن الحميرى عن عمار بن ياسر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: « إن لله تبارك وتعالى ملكاً أعطاه أسماء الخلائق فهو قائم على قبرى إذا مت فليس أحد يصلى على إلا قال يا محمد صلى عليك فلان بن فلان قال فيصلى الرب تبارك وتعالى على ذلك الرجل بكل واحدة عشراً ».

نعيم بن مضمض قال المنذرى فيه خلاف، وقال الذهبى: ضعفه بعضهم، وقال الحافظ (١) فى اللسان: ما عرفت إلى الآن من ضعفه، وابن الحميرى اسمه عمران. لينه البخارى وقال لا يتابع على حديثه وذكره ابن حبان فى الثقات، وبقية رجال الحديث رجال الصحيح كما قال الحافظ الهيثمى، وأخرج أحمد والنسائى والدارمى وأبو نعيم والبيهقى والخلعى وغيرهم عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « إن لله ملائكة سياحين يبلغونى عن أمتى السلام » صححه ابن حبان والحاكم.

وروى ابن عدى من حديث ابن عباس مثله. وقال الديلمى فى مسند الفردوس أنبأنا والدى أنا أبو الفضل الكرابيسى أنبأنا أبو العباس بن تركان حدثنا موسى بن سعيد ثنا أحمد بن حماد بن سفيان حدثنى محمد بن عبد الله بن صالح المروزى ثنا بكر بن خدّاش عن فطر بن خليفة عن أبى الطفيل عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « أكثروا الصلاة على فإن الله وكل بهى ملكاً عند قبرى فإذا صلى على رجل من أمتى قال لى ذلك الملك يا محمد إن فلان ابن فلان صلى عليك الساعة » فى سنده ضعف كما قال الحافظ السخاوى وأخرج الحافظ ابن بشكوال بسند ضعيف كما

(١) لفظ الحافظ أو شيخ الإسلام إذا أطلق فإنه ينصرف فى عرف المحدثين إلى الحافظ ابن حجر العسقلانى صاحب فتح البارى وتهذيب التهذيب ولسان الميزان وغيرها من الكتب القيمة النفيسة، كان أعجوبة فى الحفظ وسعة الاطلاع ومعرفة العلل والرجال؛ حتى سمي أمير المؤمنين فى الحديث. فالعجب ممن =

قال الحافظ السخاوى عن عمر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أكثرُوا الصلاة على في الليلة الزهراء واليوم الآخر فإن صلاتكم تعرض على فادعو لكم وأستغفر» الليلة الزهراء ليلة الجمعة واليوم الآخر يومها، وأخرج ابن راهويه والحرفى وابن بشران والبيهقى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: (ليس أحد من أمة محمد ﷺ يصلى عليه صلاة إلا وهى تبلغه يقول له الملك فلان يصلى عليك كذا وكذا صلاة) إسناده صحيح، وهو موقوف له حكم المرفوع لانه لا يعلم بالرأى والاجتهاد.

يترك الناس بأبى قرصافة الصحابى

وقال الحافظ أبو عبد الله المقدسى فى المختارة أنبأنا أبو عبد الله محمد بن معمر بأصبهان أن جعفر بن عبد الواحد أخبرهم إجازة أنبأنا أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن عبد الرحمن الهمدانى أنبأنا أبو محمد عبد الله بن جعفر بن حيان - هو أبو الشيخ - حدثنا إسحاق بن إسماعيل ثنا آدم بن أبى أياس ثنا محمد بن بشر ثنا محمد بن عامر ثنا أبو قرصافة (١) جندرة - وكان لأبى قرصافة صحبة؛ وكان النبى ﷺ قد كساه برنسا، وكان الناس يأتونه فيدعوه لهم ويبارك فيهم فتعرف البركة فيهم؛ وكان لأبى قرصافة ابن فى بلاد الروم غازيا، وكان أبو قرصافة إذا أصبح فى السحر بعسقلان نادى بأعلى صوته يا قرصافة الصلاة؛ فيقول قرصافة من بلاد الروم: لبيك يا أبتاه؛ فيقول أصحابه ويحك لمن تنادى فيقول لأبى ورب الكعبة يوقظنى للصلاة - قال أبو قرصافة سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أوى إلى فراشه ثم قرأ سورة تبارك ثم قال: اللهم رب الخل والحرام ورب البلد الحرام ورب الركن والمقام ورب المشعر الحرام وبحق كل آية أنزلتها فى شهر رمضان بلغ روح محمد منى تحية وسلاما. أربع مرات وكل الله به ملكين حتى يأتيا محمداً فيقولان له ذلك. فيقول - ﷺ - وعلى فلان ابن فلان منى السلام ورحمة الله وبركاته» قال الحافظ المقدسى: لا أعرف هذا الحديث إلا بهذا الطريق وهو غريب جداً وفى رواه من فيه بعض المقال أ هـ. وقال ابن القيم: إنه معزوف من قول أبى جعفر الباقر وهذا أشبه أ

= يحاول الغض من رتبته!! أو إلحاق بعض متأخرى الحنفية بمنزلته!! وأعجب من هذا أن يتخذ من لقبى البدر والشهاب حجة على تفاوت صاحبيهما فى العلم!! ومتى كانت الألقاب دليلاً على علم صاحبها وفضله!!

(١) قرصافة: بكسر القاف وسكون الراء. وجندرة: بفتح الجيم والبدال بينهما نون ساكنة فهو أبو قرصافة جندرة بن خيشنة بفتح الخاء والشين. الكنانى صحابى قال ابن حبان: قبره بعسقلان.

هـ. ومثله لا يدرك بالرأى والاجتهاد. فله حكم المرفوع. وقال سعيد بن منصور في سننه: حدثنا حبان بن علي حدثني محمد بن عجلان عن أبي سعيد مولى المهري قال: قال رسول الله ﷺ « لا تتخذوا بيتي عيداً ولا بيوتكم قبوراً وصلوا على حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني » وقال إسماعيل القاضي: حدثنا سالم بن سليمان الضبي ثنا أبو حرة عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ (أكثروا على الصلاة يوم الجمعة فإنها تعرض على) وروى أيضاً عن إبراهيم بن الحجاج ثنا وهيب عن أيوب قال بلغني والله أعلم أن ملكاً موكل بكل من صلى على النبي ﷺ حتى يبلغه النبي ﷺ، وقال القاضي إسماعيل أيضاً حدثنا عبد الرحمن بن واقد العطار ثنا هشيم ثنا حصين بن عبد الرحمن عن يزيد الرقاشي قال: إن ملكاً موكل يوم الجمعة بمن صلى على النبي ﷺ يبلغ النبي ﷺ يقول إن فلاناً من أمتك يصلي عليك، ورواه سعيد بن منصور في سننه وبقي بن مخلد ومن طريقه ابن بشكوال لكن بدون ذكر يوم الجمعة، وأخرج سعيد بن منصور في سننه عن خالد بن معدان عن النبي ﷺ قال « أكثروا الصلاة على في كل يوم جمعة فإن صلاة أمتي تعرض على في كل يوم جمعة » وأخرج النميري عن حماد الكوفي قال: إن العبد إذا صلى على النبي ﷺ عرض عليه باسمه، فتحصل من هذه الأحاديث والآثار - وعددها يزيد على خمسة عشر - أن صلاتنا وسلامنا على النبي ﷺ يعرضان عليه.

حديث حياتي لكم صحيح على شرط مسلم

وهما لا شك من جملة أعمال الأمة التي تعرض عليه، فكيف يسوغ إنكار حديث « حياتي خير لكم » مع وجود هذه الشواهد التي تؤيده وتقويه؟ فإنه لو كان ضعيفاً لارتفع بها إلى درجة القبول، كيف وهو وحده - بصرف النظر عن شواهد - صحيح على شرط مسلم كما قدمنا؟ وأيضاً فقد قرر علماء الأصول والحديث أن الحديث المرسل إذا ورد من طريق آخر موصول ضعيف كان مجموعهما صحيحاً تقوم به الحجة ويلزم العمل به فإذا صرفنا النظر عن طريق ابن مسعود الصحيح وأخذنا مرسل بكر المزني وضممناه إلى حديثي أنس الضعيفين كان الحديث صحيحاً أيضاً هذا إن مشينا على قول الجمهور أن المرسل ضعيف لا يعمل به إلا إذا ورد ما يؤيده كما سبق، أما إن ذهبنا إلى قول المالكية والخنفية الذين يرون المرسل وحده صحيحاً يعمل به وحكاة عنهم العراقي في الالفية بقوله:

واحتج مالك كذا النعمان به وتابعهما ودانوا

المرسل حجة عند المالكية والحنفية

فمرسل بكر المزنى وحده يكون صحيحاً تلزم به الحجة لأن له إسنادين صحح أحدهما الحافظ ابن عبد الهادى وهو أشد الناس تغتناً فى هذا الباب . والعجيب فى الأمر أنه صححه فى كتاب ألفه فى الرد على السبكي انتصاراً لابن تيمية !! وقد نقلنا تصحيحه فيما سبق، والمقصود أن الحديث صحيح على جميع الاصطلاحات المقررة . وإنى أتحدى من ينكره دفعاً بالصدر، واستكباراً عن قبول الحق، أن يأتى بما يقتضى وضعه من القواعد الحديثية أو الأصولية فإنه لن يجد إلى ذلك سبيلاً متى التزم طريق البحث العلمى . ونهج نهج الحق والإنصاف . أما الكذب فى النصوص، وتحريف النقول، ورمى الخصوم بالعظام، ونبذهم بالشتائم، فأمر لا يعجز عنه أحد، وأبرع الناس فى هذا الميدان - ميدان السفاهة والشتم - أكثرهم جهلاً، وأبعدهم عن الأخلاق الفاضلة، فليقل الخصوم عنا ما شاءوا، وليسودا صحيفتهم بما أرادوا، فإننا لن نجاريهم فى مضارهم الذى برعوا فيه، ولن نحيد عن مطالبتهم بأمر واحد فقط هو: أن يبينوا وضع الحديث بطريق علمى صحيح، فذلك ما لا يقدرُونَ عليه، ولا يصلون بحمد الله إليه، والله يقول الحق وهو يهدى السبيل .

باب

فى دفع ما أورد على الحديث

وقيم تعبيرات الوهابية فى حق النبى ﷺ

اعترض على هذا الحديث أعداؤه بعدة اعتراضات سمعناها من بعضهم فى عدة مجالس، وقرأناها أخيراً فى صحيفتهم فلم نزد فى كلتا الحالتين على أن ابتسمنا منها، ورثينا لحالهم، إذ وجدنا تلك الاعتراضات أشبه شئ بما يخلط به الحموم حين تعركه الحمى، وتشتد وطأتها عليه، لكننا مع هذا لا نغشط القوم حقهم، فقد وجدنا لهم اعتراضاً واحداً يتمشى مع قواعد البحث ويدخل فى باب التعارض فأفردنا هذا الباب للكلام عليه؛ وتجليه ما غمض منه على كثير من الناس، وبيان ذلك أنهم ذكروا حديث الحوض وحاصله على ما فى الصحيحين، أن رسول الله ﷺ قال: «يرد على يوم القيامة رهط من أصحابى فيجلون عن الحوض فأقول يا رب أصحابى فيقول إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك إنهم إرتدوا على أعقابهم القهقرى» زاد فى رواية فأقول: «سحقاً لمن بدل بعدى. سحقاً لمن بدل بعدى» هذا حاصل حديث الحوض وله ألفاظ وطرق فى الصحيحين، وهو لعمر الله أقوى اعتراض لديهم بل ليس لهم فى الحقيقة غيره وقد قرروه بقولهم: إذا (جهل) حال أصحابه الذين عرفوه وعرفهم فغيرهم من باب أولى، فكيف تزعمون أن أعمال أمته تعرض عليه؟! وقد آثرت نقل كلام أحدهم - وهو واعظ بالأزهر - بلفظه ليرى القارئ كيف ينسبون إلى النبى ﷺ ألفاظاً فى غاية القبح وسوء الأدب؟ فقد كان فى إمكان هذا الواعظ أن يعبر بقوله: إذا كان لا يعلم حال أصحابه إلخ ويكون بذلك متأدباً مع النبى ﷺ: وموافقاً لعبارة الحديث الذى استدل به لكنه آثر لفظ (جهل) بالذات فما يفهم القارئ من هذا؟! ونظيره قول بعضهم: إن حديث الحوض يضرب حديث (حياتى خير لكم) بالخذاء. فانظر إلى أدبهم فى المناقشة العلمية ثم احكم عليهم بعد بما تشاء! وحديث الحوض صحيح كما قلنا ولو أردنا أن نكون مراوغين مشاغبين مثلهم. لرددناه رغم صحته ولنا فى ذلك وجهة^(١) قديمة سليمة، لكن

(١) بينها آخر الباب.

معاذ الله أن نراوغ ونغالط بل نجيب عن الحديث حسب القواعد المقررة، ونعهد لذلك بمقدمة وجيزة فنقول:

الجمع بين الدليلتين المتعارضتين واجب

مما علم لمن درس شيئاً من علوم الحديث والأصول أن الدليلين إذا تعارضا نظر الباحث المستدل أولاً هل يمكن الجمع بينهما فإذا أمكنه أن يجمع بينهما وجب المصير إلى ذلك لأن فيه عملاً بالدليلين، واتباعاً لهما جميعاً، ولا يصح في هذه الحالة ترجيح أحدهما على الآخر لأن في ذلك إهمالاً لأحد الدليلين، وإلغاء له، وهو لا يجوز فإن تعذر الجمع بين الدليلين، ولم يمكن بوجه من الوجوه انتقل حينئذ إلى الترجيح فيقدم أقواهما على غيره، فإن تساويا في القوة - ولم يكن أحدهما ناسخاً للآخر - تركا وانتقل إلى دليل آخر غيرهما. هذا أمر معروف لكل باحث ودارس، وعليه استقر عمل العلماء من الصحابة والتابعين وغيرهم، ألا ترى إلى أبي بكر الصديق -رضي الله عنه- كيف امتنع من إعطاء فاطمة -عليها السلام- ميراثها من رسول الله ﷺ مع استدلالها بقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ [النساء: ١١] لأنه خصصه بقوله ﷺ «لا نورث ما تركناه صدقة» كما جاء في الصحيحين.

فالصديق -رضي الله عنه- حرص على الجمع بين الدليلين كما ترى حيث خصص القرآن بالحديث، وقد كان يمكنه أن يأخذ بالقرآن فقط ويترك ما سواه كما هو رأى مبتدعة اليوم، لكن إلغاء دليل صحيح بغير مسوغ شرعى حرام.

وأمثلة هذا كثيرة يطول تتبعها وهي مبسطة في كتب الحديث والأصول وإنما أوردنا هذا المثال لتوضيح ما أشرنا إليه، إذا تمهد هذا فنقول: ليس بين حديث الحوض وحديث عرض الأعمال تعارض ولا تناقض البتة، وبيان ذلك من وجوه.

الجواب عن حديث الحوض بأربعة وجوه

«الوجه الأول» - أن حديث الحوض ورد في المرتدين فقد ذكر البخاري عن قبيصة في الذين يجلون عن الحوض قال: (هم الذين ارتدوا على عهد أبي بكر فقاتلهم) وقال الحافظ في الفتح على قوله (إنهم ارتدوا على أعقابهم) ما نصه هذا يوافق تفسير قبيصة الماضي في باب كيف الحشر أ هـ. ولا شك أن المرتدين لا تعرض أعمالهم عليه ﷺ

لانتقطاع الصلة بينهم وبينه بالكفر والعياذ بالله تعالى، فحين دعاهم وقال يارب أصحابي، ظن أنهم لا زالوا على ما فارقتهم عليه، فأخبره الله أنهم ارتدوا بعدك، وانقطعت صلتهم بك، أما حديث عرض الأعمال فهو وارد في المؤمنين من أمته لأن الاستغفار لا يجوز لغيرهم كما جاء في القرآن الكريم.

«الوجه الثاني» - أن حديث الحوض خاص وحديث عرض الأعمال عام فيكون أولهما مخصصاً لثانيهما وبيان ذلك أن الحديث الأول يخبر أن طائفة من الأمة تجلّى عن الحوض وتزاد عنه. والثاني يفيد أن أعمال الأمة تعرض على النبي ﷺ في قبره فيخصص هذا بالأول ويصير المعنى: أن أعمال الأمة كلها تعرض على نبيها ﷺ إلا أعمال طائفة منهم لم تعرض عليه لأن الله أراد نفوذ الوعيد فيهم فإذا دعاهم النبي ﷺ إلى حوضه قيل له: لا تدري ما أحدثوا بعدك لأن أعمالهم لم تعرض في جملة ما عرض عليك، وهكذا الشأن في كل عام وخاص إذا اجتمعوا أن يخصص العام بالخاص. فيتفق الدليلان، وإنما كان حديث الحوض خاصاً لأمرين «الأول» أنه جاء في رواياته ليزادن رجال. أناس. أقوام. رهط. وهذه جموع منكرة واقعة في سياق الإثبات، والقاعدة الأصولية: أن الجمع المنكر الواقع في سياق الإثبات ليس بعام، «الثاني»: أننا ندرك بالضرورة أنه ليس كل الأمة يذاودن عن الحوض وإنما تزداد طائفة منهم فقط، وهذا هو معنى الخصوص، أما حديث عرض الأعمال فإنما كان عاماً لأن أعمالكم في قوله: (تعرض على أعمالكم). جمع مضاف، والقاعدة الأصولية، أن الجمع المضاف من صيغ العموم الموضوعة له حقيقة.

«الوجه الثالث» - أن عرض الأعمال على سبيل الإجمال والاستغفار كذلك على سبيل الإجمال، بأن يقال له: فعلت أمتك كذا وكذا من الطاعات واقتربت كيت وكيت من المعاصي، فيحمد الله على فعل الطاعات ويستغفره عن معاصيهم كما قال تعالى: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [محمد: ١٩]

أما قوله في حديث الحوض (لا تدري ما أحدثوا بعدك) فمعناه: لا تدري ما أحدثوه على التفصيل بالنسبة لكل فرد، وإنما تدري به إجمالاً، ومما يقرب هذا ويوضحه: أن الواحد منا يعلم أحوال العالم إجمالاً بما يقرأه في الجرائد والمجلات ومما يسمعه في محطات الإذاعة من جميع البقاع، لكنه لا يعلم الحال تفصيلاً بالنسبة إلى كل فرد وإلى

كل بلد، كذلك يقول الواحد منا: اللهم اغفر لأمة محمد ﷺ، وليس معنى ذلك أن الدعاء بالمغفرة توجه إلى كل فرد على حدته، وهذا في غاية الوضوح.

«الوجه الرابع» - أن حديث عرض الأعمال يفيد أنه يعرف الأعمال نفسها من طاعات ومعاصي ويعرف أنها منسوبة إلى أمته لكن لا يعرف أن هذا عمل فلان وهذا عمل فلان إذ لا يلزم من معرفة العمل معرفة صاحبه. وحديث الحوض يفيد أنه لا يعرف تلك الطائفة التي ذيدت هل هي من الصالحين أو غيرهم. ولا ينافي أنه يعلم أن أمته جاءت بأعمال صالحة وأعمال سيئة حسبما عرضت عليه، يقرب ذاك ويوضحه أن الشخص قد يرى في بعض الجرائد مثلاً أعمالاً صالحة من صدقات، وتبرعات غير منسوبة إلى أشخاص معينين فيحب تلك الأعمال ويشنى على أصحابها، وقد يكون في مجلسه بعض منهم أو كلهم وهو لا يدري أنهم أصحاب تلك الأعمال التي يمدحها. وقل مثل ذلك في الأعمال السيئة، فيصدق عليه أنه لم يعرف ما فعلوا لأنه رأى الأعمال مجردة عن نسبتها إليهم بالذات. فالتبى ﷺ حين دعا أولئك الرهط إلى حوضه فاختلجوا دونه وقيل له: لا تدري ما أحدثوا بعدك، أى من السيئات التي عرضت عليك ولم تعلم أنها صادرة منهم. وبهذه الوجوه بل بواحد منها اندفع الإشكال ولم يبق بين الحديثين تعارض أصلاً. فمن أصر بعد هذا على وجود التعارض وعلى ترجيح حديث الحوض فهو معاند مكابر ينطبق عليه قوله ﷺ «الكبر بطر الحق وغمط الناس» ومن وصل إلى هذا الحد سقط معه الكلام. وتوجهت إليه سهام الملام

«تنبيه» لما تكلم الحافظ في فتح الباري على حديث الحوض وقع في كلامه ما يشير إلى صحة حديث عرض الأعمال وكونه أمراً ثابتاً متقرباً. ونص كلامه: وقال غيره قيل هو - يعنى الارتداد - على ظاهره من الكفر والمراد بامتنى أمة الدعوة لا أمة الإجابة ورجح بقوله في حديث أبى هريرة فأقول بعداً لهم ومسحاً. ويؤيده كونهم خفى عليه حالهم ولو كانوا من أمة الإجابة لعرف حالهم بكون أعمالهم تعرض عليه أهد كلامه، والإشارة فيه إلى ما قلنا ظاهراً، والله ولى التوفيق.

- الاستكمالات التي ترد على حديث الحوض

- حديث الحنوز بعارضة القرآن والإجماع

«تنبيه آخر» بعد أن ذكرت الجمع بين الحديثين بالوجوه السابقة وهى قوية سليمة وإن

كان بعضها أقوى من بعض . ظهر لى أن أبين الإشكال الوارد على حديث الحوض فأقول : هذا الحديث يفيد أن طائفة من الصحابة يذادون عن الحوض ويطردون عنه ، مع أن الله تعالى عدل الصحابة وأثنى عليهم فى غير آية من كتابه الكريم ، والجمهور مجمعون على عدالتهم جميعاً حتى المجهولين منهم ، فكيف يتأتى هذا مع طرد طائفة منهم عن الحوض ؟! فإن حملنا الحديث على المرتدين كما رجحه الباجى وعباس وغيرهما فالخطابى يجزم بأن الصحابة لم يرتد منهم أحد بعده ﷺ ، وإنما ارتد قوم من جفاة الأعراب ممن لا نصرة له فى الإسلام ، وإن حملناه على المنافقين فالنفاق كان على عهده ﷺ والحديث يقول « لا تدرى ما أحدثوا بعدك » ، وإن حملناه على المبتدعة فالمبتدعة ليسوا أصحابه لأنهم حدثوا بعده . وإن حملناه على من حارب علياً - عليه السلام - فى صفين فجمهور الأشاعرة والماتريدية لا يرضون هذا ويرون أن أولئك المحاربين كانوا مجتهدين مخطئين وإن حملناه على أمة الدعوة أو العصاة من أمة الاجابة فإن ألفاظ الحديث تنفى ذلك لأنها تصرح بأنهم أصحابه يعرفهم ويعرفونه وأنه يناديهم بأسمائهم ، ثم كيف يتبرأ من أصحابه ويقول فى حقهم (١) (سحقا سحقا) وهو ﷺ لا يتبرأ من عصاة المسلمين بل يشفع لهم ويسعى فى خلاصهم بعد دخولهم النار ؟!

فالحديث كما ترى مشكل جداً (٢) وكان واجبا على الذين عارضوا به حديث عرض الأعمال ورجحوه عليه أن يتفهموا أولا معناه ويتذوقوه ، ثم يجمعوا بينه وبين ما دل عليه القرآن وأجمع عليه الجمهور من عدالة الصحابة وفضيلتهم عند الله تعالى . فإذا استقام لهم ذلك ووقفوا إليه عارضوا به حينئذ ما شاؤوا من الأحاديث ولكنهم لا يفقهون .

(١) ومن الإشكال فى هذا الحديث أيضاً أنه يقتضى ألا نترضى عن جميع الصحابة وإنما نترضى عن من نجزم بأنه لا يطرد عن الحوض وتعيين المطرودين منهم يختلف باختلاف الأغراض فغلاة الشيعة لا يترضون عن أصحاب وقعة الجمل والنواصب والخوارج لا يترضون عن على وعثمان ومن معهما وآخرون لا يترضون عن معاوية ومن كان معه وكل فرقة ترى أنها على الحق وأن حديث الحوض يؤيدها فإن طبقنا الحديث على الجميع أدى ذلك إلى أن معظم الصحابة لا نترضى عنهم لأنهم ليسوا أهلاً للترضى وإن خصصناه بصفة دون أخرى كان تحكما لا معنى له ثم ليعينوا لنا من هم الصحابة الذين لا نترضى عنهم فإن لم يفعلوا - ولن يستطيعوا أن يفعلوا - فليجزموا معنا بأن حديث الحوض مشكل المعنى متروك الظاهر لما يلزم عليه مما أوضحناه .

(٢) ولهذا كان الإمام مالك ينهى عن روايته للحجاج الوافدين على المدينة ، وعلى هذا يقال للوهابيين : إذا كان حديث عرض الأعمال معارضاً فى نظركم لحديث الحوض المثقف على صحته ، فحديث الحوض يعارضه القرآن والإجماع . فى أن القرآن يؤيد حديث عرض الأعمال كما سبق بيانه ، فأى الحديثين أبعد عن الإشكال ؟ وأولى بالقبول ؟

خاتمة

فى شرح ألفاظ الحديث وبيان معناه، قوله ﷺ «حياتى» أى وجودى بين ظهورائىكم (خير لكم) أى فيه خير لكم لأن فيه حفظاً لكم من البدع والفن والاختلافات مع ما تورثه مشاهدته عليه الصلاة والسلام من كمال اليقين ونور العرفان، ثم بين بعض الخير فى حياته بما هم فى أمس الحاجة إليه فقال (تحدثون) بضم التاء وكسر الدال المشددة من التحديث (ويحدث لكم) بضم الياء وفتح الدال المشددة، قال المناوى فى شرح الجامع الصغير: أى تحدثونى بما أشكل عليكم وأحدثكم بما يزيح الإشكال ويرفعكم إلى درجة الكمال واحتمال أن المعنى تحدثون طاعة ويحدث لكم غفراناً يدفعه أن ذلك ليس خاصاً بحياته أ. هـ. قلت بل يصح ضبطه تحدثون بضم التاء وسكون الحاء وكسر الدال، ويحدث بضم الياء وسكون الحاء وفتح الدال من الاحداث فيهما ويكون للمعنى: تحدثون أموراً وأشياء مما تفعلونه فى حياتكم الخاصة والعامة ويحدث لكم بإزائها أحكام شرعية من تحليل وتحريم ينزلها الله حسب أسبابها للداعية إليها، مثلاً ورد فى الحديث أن جماعة شربوا الخمر- قبل تحريمها- ثم حضرت الصلاة فقدموا أحدهم فقرأ قل ياأيها الكافرون أعبد ما تعبدون فاتزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: ٤٣] وهذا باب واسع بل هو علم ملحق بعلوم القرآن والحديث يسمى علم أسباب النزول. ألقت فيه كتب خاصة منها للطبوع والمخطوط، ثم قال (ووفاتى خير لكم) أى فيها خير لكم. لما ثبت فى صحيح مسلم عن أبى موسى عن النبى ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَرَادَ رَحْمَةً أُمَّةً مِنْ عِبَادِهِ قَبَضَ نَبِيَّهَا قَبْلَهَا فَجَعَلَهَا فَرْطاً وَسَلَفاً بَيْنَ يَدَيْهَا وَإِذَا أَرَادَ هَلَكَةً أُمَّةً عَذَّبَهَا وَنَبِيَّهَا حَتَّى قَاتَلَكَهَا وَهُوَ يَنْظُرُ فَاتَّقِرْ عَيْنَهُ بِهَلَكَتِهَا حِينَ كَذَبُوهُ وَعَصَوْا أَمْرَهُ» الفُطْرُ يَفْتَحُ الْفَاءَ وَالرَّاءُ هُوَ الَّذِى يَتَقَدَّمُ الْقَوْمَ لِيُصْلِحَ لَهُمُ الْمَكَانَ وَيَهَيِّئَهُ لِنَزُولِهِمْ ثُمَّ بَيْنَ الْخَيْرِ فِى وَفَاتِهِ بِمَا يَقِيدُ مَعْنَى الْفُطْرُ فِى حَدِيثِ مُسْلِمٍ فَقَالَ:

(تعرض على أعمالكم)^(١) عرضاً إجمالياً كما سبق فى الوجه الثالث من وجوه

(١) اعترض الرواهيون على هذه الجملة أيضاً فقالوا: القرآن يعارضها قال تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ نَبِيًّا مَا كُنْتُ فِيهِمْ قَلْبًا تَوَلَّيْتُ كُنْتُ أَتَى الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ [الأنعام: ١١٧] فللهادة خاصة بما رأى فى الحياة وليس هناك عرض ولا غيره، والجواب أن الآية للكرامة لا تعارض الحديث لوجوه =

الجمع، أو تعرض على أعمالكم نفسها بدون ذكر أصحابها كما سبق في الوجه الرابع لأن المقصود معرفة العمل نفسه وهل هو خير أو شر.

ويخرج من العرض أعمال المرتدين والكفار فإنها لا تعرض ثم قال (فما رأيت من خير) في الأعمال (حمدت الله) على توفيقه لكم وهدايته إياكم (وما رأيت من شر) في الأعمال (استغفرت الله لكم) أي طلبت المغفرة لكم إجمالاً أو يكون معنى استغفرت الله طلبت منه أن يهديكم لأعمال صالحة تغفر بها ذنوبكم ويؤخذ من الحديث أمور.

(الأول) حياة النبي ﷺ في قبره الشريف وهي حياة برزخية أكمل من حياة الشهداء قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٤] وقال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (١٦٩) فَرَحِين بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴿[آل عمران: ١٦٩، ١٧٠] قال الإمام ابن حزم في المحلى (ص ٢٥ ج ١): ولا خلاف بين مسلمين^(١) في أن الأنبياء عليهم السلام أرفع قدراً ودرجة وأتم فضيلة عند الله عز وجل وأعلى كرامة من كل من دونهم ومن خالف في هذا فليس مسلماً هـ.

وقال الحافظ السخاوي في القول البديع (ص ١٢٥): السادسة. يؤخذ من هذه

أحدها: أن هذا خاص بدعوى النصارى وقولهم في عيسى إنه الله أو ابن الله. وذلك أن الله وجه السؤال إلى عيسى بقوله ﴿أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦] نفى عيسى أن يكون قال ذلك ونزه الله عنه. ثم قال «وكنتم عليهم شهداء ما دمت فيهم» أمتهم من هذا القول «فلما توفيتني» بالرفع إلى السماء «كنت أنت الرقيب عليهم» تمتع من شئت هدايته منهم وتعصمه. ولا شك أن عيسى إنما يملك أن يمنع قومه إذا كان موحداً فيهم فإذا فارقهم لم يملك منعهم حتى ولو عرضت أعمالهم عليه، فالآية لا علاقة لها بعرض الأعمال نفيًا ولا إثباتاً.

ثانيها. أن عرض الأعمال خص به نبينا ﷺ كما خص بفضائل لم يشركه فيها أحد من الأنبياء. وإذا كان الله قد أكرم أمته لاجله فجعلهم شهداء على غيرهم فكيف لا يكرمهم بعرض أعمال أمته عليه؟

ثالثها: أن الأنبياء دعوتهم خاصة بقومهم لا تتعدى إلى غيرهم. وشرائعهم محدودة بزمانهم فإذا مات النبي منهم لم يلزم غيره أن يتبعوا شريعته. فكانت شهادة الأنبياء قاصرة على قومهم الذين بعثوا فيهم، ولم يكن لعرض الأعمال عليهم معنى، لأن شريعتهم لم تلزم من يأتي بعدهم بخلاف النبي ﷺ فإن شريعته باقية وأمته مستمرة إلى يوم القيامة فكان لابد من عرض الأعمال عليه ليشهد عن عيان، والله المستعان.

(١) مسلمين يفتح الميم الثانية تشنية مسلم والمعنى واضح، وإنما نبهت على هذا لأن مصصح كتاب المحلى اشكلت عليه كلمة «مسلمين» فكتب عليها: كذا في الأصل.

لأحاديث أنه ﷺ حُي على الدوام وذلك أنه محال عادة أن يخلو الوجود كله من واحد يسلم عليه في ليل أو نهار. ونحن نؤمن ونصدق بأنه ﷺ حُي يرزق في قبره، وأن جسده الشريف لا تأكله الأرض، والإجماع على هذا، وزاد بعض العلماء الشهداء والمؤذنين وقد صبح أنه كشف عن غير واحد من العلماء والشهداء فوجدوا لم تتغير أجسامهم، حتى الحناء وجدت في بعضهم لم تتغير عن حالها. والأنبياء أفضل من الشهداء جزماً ١٠هـ.

وفي صحيح مسلم عن أنس عن النبي ﷺ قال: (مررت بموسى ليلة أسرى بى عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلى في قبره) وفي صحيح مسلم أيضاً عن أبى هريرة عن النبي ﷺ: (لقد رأيتنى في الحجر وقریش تسألنى عن مسراى) الحديث وفيه (وقد رأيتنى في جماعة من الأنبياء فإذا موسى قائم يصلى فإذا رجل ضرب جعد كأنه رجل من أزد شنوءة وإذا عيسى ابن مريم قائم يصلى أقرب الناس به شبها عروة بن مسعود، وإذا إبراهيم قائم يصلى أشبه الناس به صاحبكم فحانت الصلاة فأمتمتهم) الحديث وصح حديث أنس (الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون) صححه البهقي وغيره. والمقصود أن القرآن والسنة والإجماع كلها تدل على حياة الأنبياء في قبورهم وأن أجسادهم لا تبلى.

(الثاني) حرص النبي ﷺ على مصلحة أمته وحب الخير لهم والدعاء لهم في كل مناسبة. ولا غرو فهو بالمؤمنين رءوف رحيم كما وصفه خالقه ومولاه جل علاه. وتظهر رأفته بأجلى معانيها في الموقف العظيم حين يتقدم إلى الشفاعة ويراجع ربه في أمته المرة بعد المرة. وربّه يجيبه ويعطيه. ويقربه ويدنيه. حتى يقول له مالك خازن النار (ما تركت لغضب ربك في أمتك من بقية) فصلى الله وسلم وبارك عليه. وجزاه عنا أكمل وأفضل ماجزى نبيا عن أمته.

(الثالث) الخض على فعل الطاعات وترك المعاصي لأن المؤمن إذا علم أن عمله يعرض على النبي ﷺ وأنه يفرح بحسناته. حفزه ذلك إلى الإكثار من الطاعات والابتعاد عن المعاصي ما أمكن، ليسر نبيه. ولا يحوجه إلى الاستغفار. وإذا كان أبو الدرداء وغيره كانوا يستعيذون بالله من عمل يخزون به عند أقاربهم كما سبق فالمؤمن أولى بالابتعاد عن عمل يخزى به عند رسول الله ﷺ. هذا آخر الجزء، ووافق الفراغ منه صبيحة يوم الأربعاء ١٥ شوال المبارك سنة ١٣٦٨. ختم الله لنا بالحسنى والسعادة. وغفر لنا ولوالدينا ومشايخنا وأحبائنا. إنه على كل شيء قدير. وبالإجابة جدير.

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

«فائدة»

إذا ورد على الوهابيين حديث لا يوافق هواهم كحديث عرض الأعمال ورأوا أنهم لا مناص لهم منه ردوه بقولهم:

لا يوجد في الصحيحين ، أو لم يروه أحد من أهل الكتب الستة؛ يوهمون بذلك قليلى العلم أن كل حديث لا يوجد في الصحيحين ولا في بقية الكتب الستة فهو حديث ضعيف أو موضوع، وهو إيهام باطل لا يبنى على أساس علمى صحيح، بل هو من جملة بدعهم التى أظهروها فى هذا الزمن، ولا يوجد عالم فى الدنيا لا من الفقهاء المجتهدين، ولا من الحفاظ والمحدثين اشترط فى صحة الحديث أن يكون مروياً فى أحد الكتب الستة، بل العلماء متفقون على أن الحديث إذا استوفى شروط الصحة وجب العمل به سواء أكان داخل الستة أم خارجها.

فهذا ابن تيمية يستدل فى مؤلفاته بأحاديث يعزوها إلى الخلال وابن بطة وغيرهما، وهذا الحافظ ابن القطان صحح حديث ابن عمر أنه كان يتوضأ ونعلاه فى رجله ويمسح عليهما ويقول: كذلك كان رسول الله ﷺ يفعل رواه البزار فى مسنده. وصحح الحافظ الضياء المقدسى أحاديث فى المختارة لا توجد فى الكتب الستة، وكذلك فعل غيره من الحفاظ كالدمياطى، والمنذرى، والعراقى، والعسقلانى وغيرهم.

وقد رتب الحافظ ابن حزم فى (كتاب مراتب الديانة)، كتب الحديث الصحيحة التى يعتمد عليها فقال: أولى الكتب الصحيحان، ثم صحيح ابن السكن، والمنتقى لابن الجارود، والمنتقى لقاسم بن أصبغ، ثم بعد هذه الكتب كتاب أبى داود وكتاب النسائى، ومصنف قاسم بن أصبغ، ومصنف الطحاوى ومسانيد أحمد، والبزار، وابن أبى شعبة أبى بكر، وعثمان، وابن راهوية، والطيالسى، والحسن بن سفيان.. إلخ كلامه فراجع إن شئت فى (تدريب الراوى شرح تقريب النواوى (ص ٣٢)) والمقصود أن ما يزعمه الوهابية فى الأحاديث المروية فى غير الستة، لا يسنده نقل ولا يؤيده عقل، وإنما هى بدعة ابتدعوها للتخلص مما لا يوافق هواهم، لأنهم لا يعرفون الإنصاف ولا ذاقوا له طعماً. ولعلمهم لم يسمعوا به إلا من خصومهم ومناظرهم.

هدانا الله وإياهم سواء السبيل.

فهرس الكتاب

الموضوع	الصفحة
خطبة الكتاب	٥
ذكر طرق الحديث وبيان صحته	٦
شهادان للحديث فصل	٧
القرآن يؤيد الحديث	٨
هذه الأمة تشهد على غيرها من الأمم	٩
حديث الحوض يؤيد حديث عرض الأعمال	١٠
عرض الأعمال على الأقارب يؤيد الحديث	١٠
الصلاة والسلام يعرضان على النبي عليه السلام	١٢
تبرك الناس بأبي قرصافة الصحابي	١٧
حديث حياتي خير لكم صحيح على شرط مسلم	١٨
المرسل حجة عند المالكية والحنفية	١٨
دفع ما أورد على الحديث من الاعتراضات	٢٠
قبح تعبيرات الوهابية في حق النبي عليه الصلاة والسلام	٢٠
الجمع بين الدليلين المتعارضين واجب	٢٠
الجواب عن حديث الحوض بأربعة وجوه	٢١
كلام الحافظ يشير إلى صحة حديث عرض الأعمال	٢٣
الإشكالات التي ترد على حديث الحوض	٢٣
حديث الحوض يعارضه القرآن والإجماع	٢٣

- خاتمة في شرح ألفاظ الحديث ٢٥
- يؤخذ من الحديث أمور ثلاثة ٢٦
- الأنبياء يصلون في قبورهم ٢٧
- حياة الأنبياء في قبورهم ثابتة بالكتاب والسنة والاجماع ٢٧
- حديث (حياتي خير لكم) يحض على فعل الطاعات وترك المعاصي ٢٧
- فائدة في : إذا ورد على الوهابيين حديث لا يوافق هواهم ٢٨

تم بحمد الله كتاب

نهاية الآمال في

صحة وشرح حديث عرض الأعمال

إشراف

محمد بن علي بن يوسف

تحتوى هذه السلسلة على

- ١ - أعلام الأريب بحدوث بدعة المحاريب
- ٢ - إزالة الإلتباس عما أخطأ به كثير من الناس
- ٣ - حسن التلطف فى بيان وجوب سلوك التصوف
- ٤ - أسباب الخلاص من الأخطاء الواقعة فى كتاب تحقيق كلمة الإخلاص
- ٥ - ذوق الحلاوة ببيان امتناع نسخ التلاوة
- ٦ - الخبر الدال على وجود القطب والأوتاد والنجباء والإبدال
- ٧ - بداية السؤل فى تفضيل الرسول
- ٨ - نهاية الآمال فى صحة وشرح حديث عرض الأعمال
- ٩ - حسن البيان فى ليلة النصف من شعبان
- ١٠ - القول المسموع فى بيان الهجر المشروع
- ١١ - فيض الجود على حديث شيبنتى هود
- ١٢ - غاية الإحسان فى فضل شهر رمضان وفضل زكاة الفطر

اطلبوا من مكتبة القاهرة بالأزهر
جميع مؤلفات السادة الغمارية

- ١٢ ش الصنادقية بالأزهر الشريف ت : ٥٩٠٥٩٠٩
١١ رب الأتراك خلف الجامع الأزهر ت : ٥١٤٧٥٨٠